



丙三、三品业行

丁一、功德成就

戊一、具明六事 愿业相辅（若有精勤～读诵经典）

佛灭度后，我诸弟子，若有精勤修诸功德、威仪不缺、扫塔涂地、以众名香妙花供养、行众三昧深入正受、读诵经典；如是等人应当至心，虽不断结如得六通；应当系念——念佛形像、称弥勒名。

“报”分依、正：“依”为外物，“正”指身心。由过去种种因缘召感，身心状态为根本，故称“内果”；外物境界为从属，故称“外果”。（所谓：“相由心生”，“唯心所现”。）本经“正宗分”，先陈外果——介绍兜率环境庄严、眷属成就、清净无染；再述内果——补处菩萨感生其中，配合外果，与众天子互利增上，净土成就。环境美好、善根具足，外加有了天主与正法，兜率净土晋成。对于吾伦——后世弟子来说，此时的兜率陀天——兜率净土俱为依报，如何上生于内才是正报课题。由此构成全经主旨与脉络：兜率净土殊胜、弥勒菩萨尊贵、上生闻法行业。接下来即压轴篇：介绍上生闻法的各种途径并具体行法。正如印海法师所说：“在正报庄严一大科中，正说弥勒菩萨内果种种殊胜。此下第二大科，说明发愿上生兜率诸行者如何修行兜率净土资粮。”

首先来讲分科。基祖说：“明内果中，自下第三、劝生于彼。于中有三——初劝生彼行，次众发希愿，后结成正观。”他将正宗分剩下的内容整体分为三块：总说业、观一切行法（即丙三、丙四），大众闻法欣然响应，释尊结语再次肯定（即乙四部分）。“众发希愿、结成正观”一段，衲与基祖看法不同：将之视为正宗分的结语，故而单列于“正宗法体”科下。对错无关宏旨，读者可以自取。“总说业、观一切行法”部分，基祖分为五段：“一、弟子修六事法往生，二、八部闻名敬喜往生，三、二众犯戒悔净往生，四、归依不退当得度脱，五、四部弟子愿往生者修十善行念名恭敬等灭罪多少。虽有五段，分之为三。初三段明三品往生，次一段

明作归依总劝归生证得善利，后一段示归生者灭罪多少。”此处，衲又与之不同：前三（丙三）、后二（丙四）一分为二，开为业行、观行两大别类；——三品行法偏于业力，依止、深观偏于愿行。无论行者种性如何，都能根据实际情况，分别从业、愿两途入手（殊途），圆满净土资粮（同归），成就上生行果。

进入正文前，先来讲一个重点。此处“三品行法”概念很重要，——能够更好地把握法义（以及全经主旨）；为了加深印象，所以再次强调。上分讲解提到“三品”概念时说：“三品差别设计，依据是修行程度”，至于覲佛闻法，并无太大区别——无须等待、不分先后，皆得一并获益；兼顾三乘菩提，所为事业广大。弥勒兜率宣法、未来成道，从各处经文来看，实有两种饶益——解脱道、圆满道——解脱道以寂静涅槃为指归，圆满道以成就佛果为究竟。如《弥勒大成佛经》载：“说是语时，九十六亿人不受诸法，漏尽意解，得阿罗汉；三明六通，具八解脱。三十六万天子、二十万天女，发阿耨多罗三藐三菩提心。天龙八部中，有得须陀洹者、种辟支佛道因缘者、发无上道心者，数甚众多不可称计。……世尊重说四谛、十二因缘，九十四亿人得阿罗汉；他方诸天及八部众六十四亿恒河沙人发阿耨多罗三藐三菩提心，住不退转。第三大会，九十二亿人得阿罗汉；三十四亿天龙八部发三菩提心。”

法理非常清楚：道是一乘，种性有别（具可参考唐思鹏先生《唯识揽胜·唯识的种性说》）。《妙法莲华经·药草喻品》谕：“佛平等说，如一味雨；随众生性，所受不同。”龙树菩萨以此为喻，进一步疏释道：“譬如大雨，大树则多受，小树则少受；（《大智度论·释无作品》）”并且畅明其理：“佛以大慈故，说三十七品涅槃道；随众生愿，随众生因缘，各得其道。欲求声闻人，得声闻道；种辟支佛善根人，得辟支佛道；求佛道者，得佛道。随其本愿，诸根利钝，有大悲、无大悲。譬如龙王降雨，普雨天下，雨无差别。大树、大草，根大故多受；小树、小草，根小故少受。”有一首偈颂耳熟能详：“佛以一音演说法，种种随心各皆解；世尊说应众生机，斯则如来不共相。佛以一音演说法，众生随类各得解；称意所欲知其义，斯则如来不共相。佛以一音演说法，或有修进或调伏，或有获得无学果，斯则如来不共法。（《大宝积经·阿修罗王授记品》）”一方面，佛佛道同——佛教真理无二无别，大家必然共同遵循“实相法则”；一方面，种性有差——每个人都会随顺各自的因缘，趣入三乘之道。弥勒菩萨以其等觉之尊、当来之德，必定会平等无偏地帮助每一位有缘；而所有的“上生弟子”来到兜率后，亦会依据修行程度“扮演”不同角色；——也就是以佛道先贤——弥勒为导师，已入道、似入道、



觀彌勒菩薩上生 兜率天經講記



将入道三等位的三乘种性之輩，各自闻法修学，一起精进努力，共同打造和谐妙好的佛国净土世界，实现自他兼利。

此时此地，上根利智——已经契入实相（登地、初果，乃至证智不证实际）之輩，依经起行，入修道位；此人既已获得自在（舍报之时正念分明，十方净土随愿即往），再加发愿——以弥勒为当来导师，便可锚定如来座下顺利化生，蒙受记莂，为佛助伴，同行二利事业（相当于实土、报身境界）。中等器智之人——虽然相应实相，毕竟尚未证得（相似——已能通过如理思维分辨内外），外加资粮有缺，修行又不得法；可凭正念，依《上生经》及“下生”系列经典所嘱，积集功德资粮（譬如清净其业、行“六事法”及“十一缘”等）、积集信愿因缘（譬如闻名欢喜、恭敬礼拜等），以正信、福德、意乐之业、愿力，报得兜率净土。此后长期在弥勒座下熏习，将来因缘成熟、道器完备，随同一并下生人间，参与龙华三会，成就菩萨道果。普通大众——具有善根、三乘菩提种性，只是因缘未到，尚未相应实相、生起正见——仅有本能之好感。他们对于佛法并无信解：或仅一称皈依、一礼圣像、一念生喜，听闻弥勒大悲名字莫名感动；若能努力忏悔往愆、积极礼拜供养，调整三业配合他力相辅，未来也会上生覲见、忝列华林。只要结下胜缘、精勤不懈，哪怕不赴兜率，驻守人间轮转生死，弥勒下生亦能参与盛事；促进善根成熟，得到真实利益。须知：上生、下生二途是个有机整体，唯有先后不同，没有本质差别——统一于值佛闻法。

此即弥勒信仰净土行业之“三品差别”（——三类因缘、三种情况）。上品：已契入实相并在正修中，譬如圆满道中的登地菩萨、解脱道中的四双八辈。中品：已相应实相并积集资粮，譬如圆满道中的真实发心菩萨、解脱道中的真实皈依弟子。下品：并不违逆佛教真理，愿意依教奉行；譬如圆满道中的所有资粮位者、解脱道中的乐善好施之人等等。三乘行人，以相应实相、得法眼净、入根本智为中上之分水岭；复以是否具备闻思基础——个人经验有没有“跨越入道门槛”的潜质与意乐（道路清楚、目标明确）为中下之分水岭。可以打个比方：宛如对岸有高山，成佛即是登顶。上品之輩已然爬在半山腰；故对他们而言，成功只是早晚而已，没有任何问题。中品之輩尚在河中奋游；虽仍未触及高山，但是凭藉水中倒影以及先贤足迹，亦得上岸登山。下品之人仿佛仍在此岸，或有听闻、或未听闻，只要愿意尝试（从善如流），纵使困难重重、变数众多，好在仍有概率、仍有良机——还是存在可能。就怕是那不听不信——无种性人，根本没有意愿，也就无可奈何。三乘行人，无论基础、不分阶位、无须等待——不偏向于圆满或者解

脱立场，以清净离染之本位，面对所有行人一视同仁；——根据个人因缘与修行进度（包括发心早晚），只要参与进来，都将蒙沾补处菩萨上生兜率、当来导师成就正觉的“福利”。总之，兜率净土二道并举、五乘共宗，真正做到了三根普被，堪能利乐一切有缘。——是为弥勒本尊两处净土（弥勒净土思想）的真意义。

古代也有分类意见——“九品”之说：以三乘为三类，再以功德分其三等；或以德能判其三品，再据发心酌定高下。如基祖说：于六事法，“若具修六或能修五上上品生，若修三四上中品生，若修一二上下品生。”复如《述赞》举云：“修因人虽复无量，略有三例——一菩萨、二二乘、三凡夫。初菩萨者（有说，从初发心乃至法云。不然！八地已上，永离分段，定不应生兜率天故。今解，从胜解行地至远行地），为欲供养一生菩萨故、为欲闻法种善根故，生兜率天。次二乘者，有诸众生发心愿求声闻、缘觉菩提之道，善根未熟、资粮未备，于现身中不能悟入，因佛为说兜率陀天一生菩萨十善报应极妙乐事，闻弥勒名欢喜恭敬，回心发愿，故得往生。后凡夫者，有诸众生虽受禁戒，不能护持、造众恶业，闻名悔过、离障清净，造弥勒像、种种供养，故得往生。”此处分类糅合三品三乘，但又不拘泥于三品三乘（表面看来是在配合教典，实则是人为加上了限制）；究其实质，还是因为立足于圆满本位之视角。犹《述赞》道：“生于净土既有九品，生兜率天亦有九品故。”

对此，衲保留意见；理由很是简单：土不一样。此处所说“既有九品之净土”乃是实报土——那是纯一大乘、二乘不生之地，是故未登地者不能相应，遑论凡夫。依据报土境界分别：地上菩萨分证真如，故能相应如来；解脱行者、资粮加行尚未契入实际，只能列为“候补”；至于凡夫，还在生死海中，故以净业、修福为教，给予“莲花未敷”之方便。这是依据圆满本位所设立的净土，据此排定“三土次第”还有道理。兜率净土、人间净土则完全与之不同：弥勒得成于慈，又在欲界成道，必会平等面对三乘、饶益一切行人。殊不知，弥勒净土的殊胜即在于此：无所不包、无所不容——非但释尊遗留弟子，还有十方三世一切有缘都能得到利益。印海法师说：“净土法门，多以九类品位来叙述上生的等级差别；本经亦以上、中、下三品的不同来设立往生品位高下。换言之，所修的功德大、多，品位自然高上。”上下有差，那很正常——入道修学本来就有先后。但是，诸乘行法本身没有“优劣”之别；正如先前所说：完全是不同种性所致的个性选择；因而，不能人为设置高低上下，造成饶益之障。是故考虑再三：佛慈广大，应以清净出离为本位，定义兜率乃至人间净土为位居欲界之化土；故而，坚持“平等饶益”之定见，



觀彌勒菩薩上生 兜率天經講記



以此广开门路，惠及一切有缘。（化、实依报有差，好在佛佛道同；复如经云上生无须等待，可见平等饶益。）

进入正文。这一段内容很多，还能继续分科；如基祖说：“初中有六——一、示其六法，二、教其回愿，三、明正往生，四、诸天赞劝，五、生彼利益，六、总结成上。”衲将二至五归总一处，合为“上生成就”（戊二）；当然，在讲解时，会参考基祖意见进行断句，分别演绎。

先看“六事法”。经典原文：“佛灭度后，我诸弟子，若有精勤修诸功德、威仪不缺、扫塔涂地、以众名香妙华供养、行众三昧深入正受、读诵经典”。基祖说：“此初文也。六事法者，一、精勤修福，敬恩悲田中所作业等；二、威仪不缺，坚守诸戒行自住轨则等；三、拂塔涂地，修饰道场正理制多等；四、香花供养，四事什物随给济等；五、凡夫行三昧闻思等定，圣人入正受（随所得禅，或凡三昧，非六行定——六行定者必上生故；深住闻思，亦名三昧）；六、读诵经典，演说修习十法行等。且举偏胜易行，上首有此六事，其中一一具摄众业。”此为基祖所释六事。憬兴归纳则有不同：“言修诸功德者，总表句也；威仪以下释句，则为六事因。一、谈戒行，谓威仪不缺故；二、敬塔行，谓扫塔涂地故；三、供养行，谓名香妙华故；四、等持行，谓众三昧入正受故；五、诵经行；六、读经行。（《三弥勒经疏》）”将“读”与“诵”分开，恐为一家之言；衲更倾向于服膺基祖的判断。接下来分别介绍六事；因为非常重要，必要详细解释。

“佛灭度后”，指释迦牟尼般涅槃后；——释尊仿佛是在安排后事。世人常讲“佛慈广大”，具体如何体现？就在这细致周全、无微不至、面面俱到之间。释尊世间行化，全身心地投入教育事业，勤勤恳恳、任劳任怨、孜孜不倦。您知道自己迟早会入灭，所以提前妥善安置。本来，佛教根本般若强调当下之清净与解脱；故对内护行者而言，原是不考虑后世问题的。不过，随着佛教声势壮大，越来越多外围弟子参与进来，使得佛教课题不得不有所拓展。依据缘起之理：一切有为不能不灭，此即无常、苦、空、无我之实。所谓“此有彼有”：“老、病、死于诸世间是不可爱、是不光泽、是不可念、是不称意，由此三事，如来、应、正等觉出现于世为诸众生说所证法及调伏事”；既然今时有佛，未来定然还有别的如来继踵。于是，佛教非常慈悲地对于“佛后阶段”做出安排：一方面建立未来佛信仰、一方面建立净土理念，以此承载后世子弟未能见佛的遗憾心理，同时也能饶益更多因缘资粮积集不足的善信之人。这才会有《弥勒下生经》中言语：“弥勒所化弟子尽是释迦文弟子，由我遗化得尽有漏。”“最初之会，九十六亿人皆得阿罗汉，斯等